

TESTO TEDESCO a cura di Johannes Meier

**Giovanni AMENDOLA (Docente di Teologia all'Istituto Teologico Calabro di Catanzaro, e docente di Matematica all'Università Unical di Cosenza)**

**Presentazione del libro *Da Gesù alla Chiesa. Un approccio teologico al Gesù storico, San Paolo, Milano 2022, 368 pp., 39,00 euro***

**Giovanni AMENDOLA ist Professor für Fundamentaltheologie am Kalabrischen Theologischen Institut von Catanzaro und Professor für Mathematik und Informatik an der Unical (Universität Kalabriens in Cosenza)**

Vorstellung des Buches Von Jesus zur Kirche. Eine theologische Annäherung an den historischen Jesus, San Paolo, Mailand 2022, 368 S., 39,00 Euro

FONTE/Quelle <http://www.settimananews.it/libri-film/un-approccio-teologico-al-gesu-storico/>

Giovanni Mazziello,  
Da Gesù alla Chiesa. Un approccio teologico al Gesù storico, San Paolo, Cinisello Balsamo/Milano 2022, 368 Seiten, 39 Euro. ISBN 978 - 88 - 922 - 2858 - 0

Giovanni Mazziello ist Priester der am Tyrrhenischen Meer in Unteritalien gelegenen Diözese San Marco Argentano-Scala. Er wurde 1982 an der Universität Würzburg mit einer von Elmar Klinger und Rolf Zerfaß betreuten Dissertation zum Dr. theol. promoviert: "Subjekt-Sein der Armen in der Kirche als Volk Gottes". Er hat viele Jahre am Theologischen Institut von Kalabrien in Catanzaro Fundamentaltheologie gelehrt. Zugleich war und ist er Pfarrer der Landgemeinde Tortora und seit Jahrzehnten der Pax-Christi-Bewegung verbunden. Seine neueren Buchtitel waren: "Dio sulle tracce dell' uomo" (2012) und "La dimensione sociale dell' annuncio secondo 'Evangelii Gaudium'" (2018).

Sein neues Werk - ins Deutsche übersetzt lautet der Titel "Von Jesus zur Kirche (zur Gemeinde). Eine theologische Annäherung an den historischen Jesus" - ist ein Studienbuch, das mehr als nur zum Nachdenken anregen will; es zielt auch auf Meditation und Betrachtung und wendet sich - über einen engeren Kreis von Theologie und Kirche hinaus - an jede und jeden, die und der offen und von Grund auf nach Wahrheit sucht.

**GIOVANNI MAZZILLO, *Da Gesù alla Chiesa. Un approccio teologico al Gesù storico, San Paolo, Milano 2022, 368 pp., 39,00 euro.***

Il teologo e presbitero Giovanni Mazziello offre alla comunità teologica ed ecclesiale, e, più generalmente, ad ogni essere umano sinceramente e radicalmente in cerca di verità, il suo ultimo lavoro di riflessione e di studio (Da Gesù alla Chiesa. Un approccio teologico al Gesù storico, San Paolo, Milano 2022) e, come dice egli

Wenn man der Verkündigung und den Taten Jesu nachgehen will, seinem Denken und Empfinden, gelangt man unweigerlich zur Begegnung mit dem Auferstandenen, der die Zeichen der Passion, die Wundmale an sich trägt. Das schrieb Giovanni Mazzillo schon in seinem früh erschienenen Buch "Jesus und die Praxis des Friedens" (Molfetta: Verlag La Meridiana 1990). Es öffnet sich also von vornherein ein Weg, der vom Jesus der Geschichte zum Christus des Glaubens führt.

Die Geschichte Jesu ist somit nicht zu trennen von der Theologie Jesu. Aus beiden Wissenschaften, aus Geschichte und Theologie, kann und soll man schöpfen, sind erst einmal die falschen Annahmen der formgeschichtlichen Theorie und die extremen Übertreibungen der Entmythologisierung überwunden. So lässt sich verhindern, dass die Christologie in intellektualistischen Abstraktionen und Bedeutungslosigkeit für das konkrete historische Leben versandet. Es geht also nicht darum, den Wert unserer - im Sinne Bultmanns - geschichtlichen Begegnung mit dem Christus des Glaubens zu leugnen, sondern zu verstehen, dass genau diese unvergleichliche Erfahrung auch zur Begegnung mit dem historischen Jesus führt; sie fügt uns zutiefst in die Geschichte der Welt ein, in die, um es mit Walter Benjamin zu sagen, ein messianisches Kontinuum eingewebt ist.

Wie der Neutestamentler Antonio Pitta im Vorwort des Buches betont, sind das Reich Gottes oder mit einem anderen Begriff die Gottesherrschaft der rote Faden in Mazzillo Werk. Dass dies so ist, liegt nicht an einer Wahl zwischen möglichen anderen herausragenden Themen der Erzählungen der Evangelien, sondern weil sich nach jahrzehntelangen historisch-theologischen Forschungen über Jesus von Nazareth immer klarer herausgestellt hat, dass Jesu Herz in all seinen historischen Handlungen für die Ankündigung und Aufrichtung des Reiches Gottes schlägt. Darin konkret verwirklicht sich sein messianisches Bewusstsein.

Dieser Fokus zeigt sich in der Gliederung von Mazzillos Buch: Die Bedeutung des Reiches Gottes

stesso nell'introduzione, una «ricerca, che è anche meditazione e contemplazione» (p. 13).

Sì, perché il tema affrontato, l'annuncio, l'agire, ma anche il pensare e il sentire di Gesù non sono perseguibili al di fuori della realizzazione dell'incontro con «il Risorto che porta i segni della passione», come scriveva nel suo primo libro su Gesù ben 32 anni fa (Gesù e la sua prassi di pace, La meridiana, Molfetta 1990), legando già allora a filo doppio il Gesù della storia e il Cristo della fede.

La storia di Gesù non è infatti separabile dalla teologia di Gesù, ed entrambe, superati i falsi presupposti della teoria delle forme e gli eccessi della demitizzazione più estrema, possono essere attinte e dovrebbero esserlo per evitare che proprio la cristologia finisca nell'astrazione intellettualistica e nell'irrilevanza storico-vitale. Non si tratta pertanto di negare il valore dell'incontro per la nostra storicità (la cosiddetta *Geschichte* di Bultmann) con il Cristo della fede, ma di comprendere che proprio questa inaggrabile esperienza realizza anche l'incontro con il Gesù della storia, perché ci inserisce ancor più profondamente nella storia del mondo, quella storia intessuta da un continuum messianico, per dirla con Walter Benjamin.

### **Cuore pulsante**

Come sottolinea il biblista Antonio Pitta nella prefazione, «Il Regno di Dio, altrimenti noto come la Regalità di Dio, è il filo conduttore del saggio di Mazzillo» (p. 7). Lo è, non per una scelta tra le altre possibili su temi emergenti nei racconti evangelici, ma perché, dopo decenni di indagini storico-teologiche su Gesù di Nazareth, è risultato sempre più evidente che l'annuncio e l'instaurazione del Regno di Dio fossero il cuore pulsante di tutto l'agire storico di Gesù e della concreta realizzazione della sua consapevolezza messianica.

im Leben Jesu (I); Hingabe des eigenen Lebens für das Reich Gottes (II); Die Gemeinde, die Jesus und das Reich Gottes verkündet (III). Historisch und theologisch konsequent wird der Weg vom vorösterlichen (I) über den österlichen (II) zum nachösterlichen (III) Jesus beschritten. Geschichtliches und theologisches Verständnis des vorösterlichen wie des nachösterlichen Jesus gründen zutiefst im schmerzlichen und zugleich erleuchtenden Gedenken der Passion, der Kreuzigung und des Todes dessen, der die Seinen bis zur Vollendung liebte (Joh 13,1) und so das Reich Gottes aufrichtete. Ein Reich vollkommenen Friedens, in dem Gewalt keinen Platz hat, auch nicht zur Verteidigung. Ein Reich der Liebe, das allen Raum gibt und sie jenseits von Ausgrenzungen und Spaltungen vereint. Ein Reich der Gerechtigkeit und Vergebung. Wahrlich also das Reich des Volkes der Seligpreisungen der Bergpredigt Jesu.

Die Zeitenwende der Geschichte der Menschheit und des Kosmos ist nicht Jesu Geburt, die sich historisch auf das Jahr 6 oder 7 vor unserer Zeitrechnung datieren lässt. Die Zeitenwende ist sein Tod, der Tod eines abgelehnten, gekreuzigten Mannes, ein Tod in völliger, entschiedener Hingabe, ein Tod der Übergabe seines Geistes als Anfang und Aufbruch einer neuen Welt.

In seiner Einführung vergleicht Mazzillo diesen Augenblick äußerster Verlassenheit und äußerster Liebe mit einem kosmischen Ereignis: "jener Augenblick, in dem sich der Himmel total verdunkelte, gleichsam eine 'Implosion' in den Ausmaßen des Urknalls. Niemals war Gott so weit von der Welt entfernt, niemals hat die Welt so viel aufs Spiel gesetzt und ihren Zusammenbruch riskiert. Durch ein Wunder wurde sie gerettet, durch das Überleben der Liebe dessen, der sich selbst vernichten ließ, der aber niemals die geliebten Seinen vernichtet" (S. 13). Hier geht es nicht um eine Gottverlassenheit Jesu und, was einige Autoren immer noch vertreten, seine totale Verzweiflung (S. 208 f.). Es geht vielmehr um die äußerste Ferne einer Welt, die mit dem Angesicht Gottes, das sich in Jesus und durch ihn gezeigt hat, nichts gemein hat. Eine Welt, die sich in der äußersten Stunde in

Questa centralità è ravvisabile già nella tripartizione del libro delineata da Mazzillo: Il Regno di Dio e la sua importanza nella vita di Gesù (prima parte), Dare la propria vita per il Regno (seconda parte) e La comunità che annuncia Gesù e il Regno di Dio (terza parte).

Si avverte in tal modo la continuità storica e teologica nel cammino che va dal Gesù pre-pasquale (prima parte), al Gesù pasquale (seconda parte), fino al Gesù post-pasquale (terza parte), fermo restando che la comprensione storica e teologica del Gesù pre-pasquale e del Gesù post-pasquale si fondano proprio nella memoria dolorosa e, al tempo stesso, luminosa della passione, crocifissione e morte di colui che amò i suoi fino alla fine (cf Gv 13,1), instaurando così il Regno di Dio. Un regno di pace integrale, nel quale ogni forma di violenza, anche difensiva, non trova posto; un regno di amore che unisce ed accoglie, oltre ogni forma sottile o meno di odio e di separazione; un regno di giustizia e di perdono; ovvero il Regno del popolo delle beatitudini.

### **La Croce**

Lo spartiacque della storia umana e cosmica, in tal modo, più che la nascita di Gesù, che come ormai ben noto cronologicamente dovrebbe essere retrodatata di 6 o 7 anni, risulta essere la sua morte da reietto su una croce. Morte da intendere come donazione totale e compiuta di sé e trasmissione del suo Spirito, inizio di un nuovo mondo.

Nell'incipit dell'introduzione, Mazzillo paragona questo momento decisivo, tanto di estremo abbandono quanto di estremo amore, ad una sorta di Big Crunch cosmico:

«quell'attimo in cui il cielo si oscurò al massimo, quasi in un'implosione che era l'opposto del Big Bang primigenio. Mai Dio si era tanto allontanato dal mondo, mai il mondo aveva così tanto rischiato il collasso. Fu solo per un miracolo o per la sopravvivenza dell'amore di chi, pur lasciando distruggere se stesso, non distrugge mai l'amato o gli amati, che il mondo non piombò nel nulla» (p. 13). Non si tratta dell'abbandono da parte di Dio e, come ancora alcuni continuano a sostenere, della

all ihrer Dunkelheit und Bosheit zeigt, aber die gleichwohl nicht die wahre und kraftvolle Liebe zerstören kann, in der alles geschaffen wurde und besteht.

Diese dunkle, todgeweihte Welt wird Jesus nicht verschlingen. Im Gegenteil: Er wird alles an sich ziehen, um es in Liebe neu zu schaffen. Das tiefe Empfinden Jesu im Übergang (pèsach, passaggio, Passage) an dieser Zeitenwende bringt Mazzillo in theologisch und poetisch stimmigen Worten zum Ausdruck:

"Euch, die ihr so sehr geliebt habt und liebt - bis dahin, diesen maßlosen, ungerechtfertigten Schmerz ertragen zu müssen, vertraue ich die Aufgabe an, die Liebe nicht für besiegt oder untergegangen zu halten. Sie wird meinen Tod überstehen. Wahrlich, mich verlangt nach diesem Euch anvertrauten Fortbestand: während jetzt für mich auf Erden alles erfüllt ist, beginnt alles für Euch" (S. 225).

Man kann sich fragen: Wo ist dieses von Jesus aufgerichtete Reich Gottes? Ist es wirklich mitten unter uns (Lk 17,21)? Wenn man auf die vielen tragischen und dramatischen Situationen von Feindschaft, von Unterdrückung, ja, von wirklichen Kriegen im Kleinen wie im Großen schaut, müsste man dann nicht sagen, dass wir nicht in diesem Reich sind, oder zumindest, dass wir es sehr oft vorziehen, uns aus ihm herauszuhalten? Wir leben weiter in der Logik des alten Adam, in den irdischen, vergangenem, unmenschlichen Reichen (S. 96 ff.).

Und doch ist dieser Übergang erfolgt; er wird einmütig und kontinuierlich im gesamten Neuen Testament bekräftigt. So heißt es etwa im Kolosserbrief (1,13): Durch den Sohn, der die Versöhnung aller Dinge bewirkte, hat uns der Vater der Macht der Finsternis entrissen und in das Reich seines geliebten Sohnes aufgenommen, in dessen liebevolle "Königsherrschaft" ("basileia").

disperazione finale di Gesù (cf. pp. 208-209), piuttosto dell'estrema distanza di un mondo che non ha nulla a che fare col volto di Dio rivelato da Gesù e in Gesù. Un mondo che nell'ora estrema si manifesta in tutta la sua oscurità e malvagità, ma che non potrà in alcun modo distruggere la vera Forza agapica in cui tutto è stato creato e tutto sussiste.

Non sarà infatti quel mondo, con la sua tenebra e la sua morte, ad ingoiarlo. Al contrario, sarà Lui stesso ad attrarre ogni cosa a sé per ricrearla nell'agape. Mazzillo evoca tutto ciò con parole che teologicamente e poeticamente possono ben esprimere il sentire profondo di Gesù nel passaggio (pèsach) dalla fine di un mondo ad un nuovo inizio:

«A voi, che molto avete amato e amate, fino a reggere la vista di quest'immenso e ingiustificato dolore, affido il compito di non ritenere vinto né tramontato l'amore. Esso resisterà alla mia morte. Di questa continuità a voi affidata ho veramente sete e per questo, mentre per me tutto sulla terra ora è compiuto, per voi tutto comincia!» (p. 225).

### **Fondati e fermi nella fede**

Verrebbe da chiedersi: dov'è questo Regno di Dio instaurato da Gesù? Se il Regno è in mezzo a noi (cf. Lc 17,21), allora, guardando alle tante situazioni tragiche e drammatiche di ostilità, di oppressione e di vere e proprie guerre micro e macro, verrebbe da dire che non siamo nel suo Regno o, quantomeno, molto spesso preferiamo restarne fuori. Continuiamo a vivere nella logica del vecchio uomo e, dunque, nei precedenti regni terreni «bestiali» (cf. pp. 96ss).

Eppure questo passaggio in qualche modo è accaduto ed è unanimemente e continuativamente ribadito in tutto il Nuovo Testamento. Ad esempio, nella Lettera ai Colossesi, viene detto che per mezzo del Figlio, che ha operato la riconciliazione di tutte le cose, il Padre «ci ha liberati dal potere delle tenebre e ci ha trasferiti nel

Das Reich ist also aufgerichtet, und wir sind in dieses Reich versetzt, doch muss dieser Übergang kontinuierlich geübt und verwirklicht werden. Kurz darauf heißt es im Kolosserbrief (1,23): der Schlüssel dazu, dieses Reich, das schon da ist und unaufhörlich wächst, zu leben und zu kosten, liege darin, unerschütterlich am Glauben festzuhalten und sich nicht von der Hoffnung abbringen zu lassen, die das Evangelium schenkt.

An anderen Stellen wird die Aufrichtung des Reiches Gottes - es wird auch "Himmelreich" genannt, nicht um es zu spiritualisieren, sondern um den unvergänglichen Ort dessen anzuzeigen, der nicht beim Namen genannt werden durfte - als Einbruch des Himmels auf die Erde geschildert. Von diesem Augenblick an bleibt der Vorhang des Tempels zerrissen, Gottes königliche Würde handelt nun tatsächlich in der Wirklichkeit des Kosmos oder, wie es Panikkar ausdrücken würde, in einer nunmehr "kosmotheandrischen" Wirklichkeit. Mazzillo kommentiert diese Kontinuität zwischen Verkündigung und Praxis Jesu und jener seiner Jünger so (S. 329):

"Der Glaube an den gestorbenen und auferstandenen Christus ist also kein triumphalistischer, von oben kommender Akt. Es ist ein Glaube, der zustimmt: Wirklich, die Gottesherrschaft besteht, sie wirkt auf verschiedenen Ebenen, auf der existenziellen, auf der sozialen, auf der historischen und - so könnte man mit Teilhard de Chardin hinzufügen - auch auf der physischen Ebene. Wir stehen also vor einem Dilemma, das nach einer grundlegenden Option klingt. Entweder glauben wir an Christus, indem wir auf die von ihm gepredigte Gottesherrschaft vertrauen und in den Strom jener Praxis eintreten, die diese zu verwirklichen sucht, oder aber wir glauben nur an einen Mythos, höchstens psychologisch, der aber steril bleibt und keine Frucht bringt."

Die Praxis, die Mazzillo meint, ist niemals vom Glauben zu trennen. Das hat er bereits in seinem ersten theologischen Traktat herausgestellt. Dort unterstrich er, dass die Orthopraxis in die Orthodoxie eingeht (La teologia come prassi di pace / Theologie als Friedenspraxis, Moletta 1988, S.

regno del Figlio del suo amore» (Col 1,13), nella basilica del Figlio del suo agape.

Il Regno è stato instaurato e noi vi siamo stati trasferiti, ma occorre realizzare e sperimentare continuamente tale trasferimento. Subito dopo, infatti, vien detto che la chiave per vivere e gustare questo Regno, che è presente e continua ad estendersi, è di «restare fondati e fermi nella fede, irremovibili nella speranza del Vangelo (euangeliou)» (Col 1,23).

### **Ortoprassi**

L'instaurazione del Regno di Dio, detto anche «Regno dei cieli» (non certamente per spiritualizzarlo, ma per indicare il luogo incorruttibile di Colui che non poteva essere nominato), è espressa altrimenti come irruzione del cielo sulla terra. Da allora il velo del Tempio rimane squarciato e la Regalità di Dio agisce realmente nella realtà cosmica, o come direbbe Panikkar, in una realtà ormai cosmoteandrica. Così commenta Mazzillo questa continuità tra l'annuncio e la prassi di Gesù e quella dei suoi discepoli:

«La fede nel Cristo morto e risuscitato è dunque fede non in un atto trionfalistico venuto dall'alto e basta. È fede come affermazione della reale consistenza della Regalità di Dio che agisce a vari livelli: a livello esistenziale, a livello sociale, a livello storico [e, aggiungerei noi, sostenuti presumibilmente da Teilhard de Chardin, anche a livello fisico]. Siamo davanti a un dilemma che suona come un'opzione fondamentale: o si crede nel Cristo, credendo nel Regno da lui predicato ed entrando nella corrente di una prassi che cerca di realizzarlo, oppure si crede semplicemente in un mito, tutt'al più psicologizzato, ma che resta sterile e non produce alcun frutto» (p. 329).

120). Es ist also gerade die Praxis, die den wahren Glauben anzeigt, der das menschliche Leben nährt, wie Jakobus in seinem Brief (2,18) in Erinnerung bringt: "Ich zeige dir meinen Glauben aufgrund meiner Werke" - oder auch Paulus (Gal 2,20), der auf diese enge Verbindung mit anderen Begriffen hinweist: "So lebe nun nicht mehr ich, sondern Christus lebt in mir." Orthopraxis steht also nicht für erzwungene Werke; es sind vielmehr Werke, die den Rebzweigen entspringen, die dem Weinstock aufgepfropft sind (Joh 15,5); es sind die Früchte gut verwurzelter Bäume (Mt 7, 17-20).

In diesem Sinn ist die Praxis nicht etwas, das man beliebig frei und nach außen hin tun kann; sie ist vielmehr wie ein Strom, in den einbezogen wird, wer sich im Glauben an Christus verwurzelt: Alle, die an die Wirklichkeit der liebevollen Gottesherrschaft glauben und dabei sich selbst und die Welt verwandeln.

Giovanni Amendola, Cosenza (übersetzt von Johannes Meier)

La prassi, a cui Mazzillo si riferisce, non è mai separabile dalla fede, come già sosteneva nel suo primo trattato teologico, affermando che «nell'ortodossia rientra anche l'ortoprassi» (*La teologia come prassi di pace*, La Meridiana, Molfetta 1988, p. 120).

D'altronde, è proprio la prassi che mostra la vera fede che alimenta la vita umana, come ricordava Giacomo nella sua lettera: «Io con le mie opere ti mostrerò la mia fede» (Gc 2,18), o anche Paolo che, in altri termini, richiama questo stretto legame: «non vivo più io, ma Cristo vive in me» (Gal 2,20). Non sono opere «forzate», ma sono quelle opere che nascono dai tralci innestati nella vite (cf. Gv 15,5), sono i frutti propri di un dato albero con radici ben piantate (cf. Mt 7,16-20).

In tal senso la prassi non è qualcosa da ricercare volontaristicamente e, quindi, estrinsecamente, come per coloro che restano «sotto la Legge». La prassi è una «corrente» dentro la quale viene inserito colui che si radica nella fede in Cristo e crede nella realtà della Signoria del Dio-Agape, trasformando se stessi e il mondo.